

Muslim*innen in kommunalpolitischen Spitzenpositionen? Über die Prävalenz gegen muslimische Bürgermeisterkandidat*innen gerichtete Einstellungen in Deutschland und ihre sozial-psychologischen Triebfaktoren

Öztürk, Cemal

Veröffentlichungsversion / Published Version
Zeitschriftenartikel / journal article

Empfohlene Zitierung / Suggested Citation:

Öztürk, C. (2021). Muslim*innen in kommunalpolitischen Spitzenpositionen? Über die Prävalenz gegen muslimische Bürgermeisterkandidat*innen gerichtete Einstellungen in Deutschland und ihre sozial-psychologischen Triebfaktoren. *Zeitschrift für Religion, Gesellschaft und Politik / Journal for Religion, Society and Politics*, 5(2), 343-369. <https://doi.org/10.1007/s41682-021-00063-3>

Nutzungsbedingungen:

Dieser Text wird unter einer CC BY Lizenz (Namensnennung) zur Verfügung gestellt. Nähere Auskünfte zu den CC-Lizenzen finden Sie hier:
<https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/deed.de>

Terms of use:

This document is made available under a CC BY Licence (Attribution). For more information see:
<https://creativecommons.org/licenses/by/4.0>



Muslim*innen in kommunalpolitischen Spitzenpositionen? Über die Prävalenz gegen muslimische Bürgermeisterkandidat*innen gerichtete Einstellungen in Deutschland und ihre sozial-psychologischen Triebfaktoren

Cemal Öztürk

Eingegangen: 24. September 2020 / Überarbeitet: 22. Januar 2021 / Angenommen: 20. Februar 2021 /
Online publiziert: 12. März 2021
© Der/die Autor(en) 2021

Zusammenfassung In Deutschland sind Bürgermeister*innen muslimischen Glaubens kein Novum mehr und doch wäre es falsch von einer neuen Normalität zu sprechen. Besonders deutlich wurde dies durch die zurückgezogene Bürgermeisterkandidatur von Sener Sahin in der bayrischen Landgemeinde Wallerstein, die Anfang dieses Jahres für überregionale Schlagzeilen sorgte. Sein Fall zeigt exemplarisch, dass Muslim*innen in Deutschland immer seltener in ihrer individuellen Vielfalt wahrgenommen werden und dass die gegen Muslim*innen existierenden gruppenbezogenen Vorurteile dem Gleichheitsgebot des deutschen Grundgesetzes zuwiderlaufen. Dieser Aufsatz nimmt die Geschehnisse in Wallerstein zum Anlass, um einen empirisch-analytischen Blick auf die deutsche Gesellschaft zu werfen. Im Fokus steht dabei (a) die Prävalenz gegen muslimische Bürgermeisterkandidat*innen gerichteter Einstellungen und (b) ihre sozial-psychologischen Triebfaktoren. Die Auswertung einer Repräsentativbefragung des ALLBUS (2016) zeigt, dass die pauschale Ablehnung von muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen keine Seltenheit in Deutschland ist. Mehr als die Hälfte der deutschen Bevölkerung steht muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen skeptisch bis ablehnend gegenüber. Diese Negativhaltungen werden von einem ganzen Konglomerat sozial-psychologischer Erklärungsfaktoren begünstigt: Mitglieder freikirchlich-evangelischer Gemeinden, orthodoxe Christen*innen, sowie Befragte mit einem ausgeprägten Nationalstolz (Social-Identity-Hypothese); und insbesondere Bürger*innen, die den Islam und seine Angehörigen als Bedrohung wahrnehmen (Integrated-Threat-Theory-Hypothese), tendieren dazu, den Teilhab aspirations von Muslim*innen eine Absage zu erteilen. Besonders häufig findet sich diese Ablehnungshaltung unter Wählergruppen des rechten Parteienspektrums, unter älteren Befragten, in ländlichen Gebieten und an Orten, in denen Muslim*innen eine

C. Öztürk (✉)

Institut für Politikwissenschaft, Lehrstuhl für Vergleichende Politikwissenschaft, Universität
Duisburg-Essen, Duisburg, Deutschland
E-Mail: cemal.oeztuerk@uni-due.de

verschwindend geringe Minderheit darstellen. Vice versa können sich Kontakte mit Menschen mit einem Migrationshintergrund als Antiserum gegen anti-muslimische Vorurteile erweisen (Kontakt-Hypothese).

Schlüsselwörter Muslimfeindlichkeit · Vorurteile · Sozialpsychologie · Partizipation

Muslims in leading municipal positions? On the prevalence of opposing attitudes towards Muslim mayoral candidates in Germany and their socio-psychological driving forces

Abstract Mayors of Muslim faith are no longer a novelty in Germany, and yet it would be wrong to talk about a new normality. A particular case in point was the withdrawal of Sener Sahin's mayoral candidacy in the Bavarian municipality of Wallerstein, which made national headlines this year. His case exemplifies that Muslims are rarely perceived in their individual diversity, and that group-focused enmity against Muslims is in stark contradiction to the equality principle of the German constitution. This article takes the events in Wallerstein as an impulse to provide empirical-analytical insights about anti-Muslim attitudes in German society. Thereby, the focus is on (a) the prevalence of attitudes directed against Muslim mayoral candidates and (b) their social-psychological driving forces. An analysis of a representative survey of the ALLBUS (2016) shows: The rejection of Muslim mayoral candidates is no rarity in Germany. More than half of the German population is skeptical toward Muslim mayoral candidates. A whole conglomeration of social-psychological explanatory factors fosters these attitudes: Members of free-church Protestant denominations, Orthodox Christians, respondents with a strong sense of national pride (Social-Identity Hypothesis); and in particular citizens who perceive Islam and its members as a threat (Integrated-Threat-Theory Hypothesis) tend to reject the participatory aspirations of Muslims. Furthermore, these hostile attitudes are frequently found among voter groups of the right-wing party spectrum, older respondents, in rural areas and in places where Muslims constitute a tiny minority. Vice versa, contacts with immigrants turn out to be an antiserum against anti-Muslim prejudices (Contact hypothesis).

Keywords Hostility towards muslims · Prejudice · Social psychology · Participation

1 Einleitung: Muslim*innen als Bürgermeisterkandidaten – neue Normalität oder Anlass für gesellschaftliche Konflikte?

Nachdem Sadiq Kahn im Jahr 2016 zum Bürgermeister von London gewählt wurde, titelte die Süddeutsche Zeitung: „Muslimische Bürgermeister werden zur Normalität – auch in Deutschland“ (Langenau 2016). Von der Hand zu weisen ist diese Einschätzung nicht. Im Jahr 2012 wurde mit Hatice Kara (SPD) erstmals eine türkeistämmige Bürgermeisterin gewählt. Bis 2018 trug sie die Verantwortung für den

schleswig-holsteinischen Urlaubsort Timmendorfer Strand. Halil Öztas (SPD) folgte 2015 als Bürgermeister der Kleinstadt Heusenstamm im südhessischen Landkreis Offenbach und seitdem Belit Onay (Die Grünen) 2019 die Oberbürgermeisterwahl in Hannover für sich entscheiden konnte, steht zum ersten Mal in der Geschichte der Bundesrepublik ein türkeistämmiger Politiker einer Großstadt vor (Die Welt 2019; Schwarz 2015; Veit 2018). Kurzum: In Deutschland sind Bürgermeister*innen, denen medial ein muslimischer Background zugeschrieben wird, kein Novum mehr.

Trotzdem muss Wasser in den Wein gegossen werden. Von einer Normalität kann keine Rede sein. Muslimische Bürgermeisterkandidat*innen lösen nicht überall Begeisterung aus. Deutlich wurde dies durch die zurückgezogene Bürgermeisterkandidatur von Sener Sahin in der bayrischen Landgemeinde Wallerstein, die Anfang des Jahres 2020 für überregionale Schlagzeilen sorgte (Schmidbauer 2020; Vorreyer 2020). Sein Fall zeigt, dass die Teilhabeaspirationen von Menschen mit Migrationshintergrund auf Widerstände stoßen können (El-Mafaalani 2018; Sauer 2016).

Rückblick: Sener Sahin wurde vom CSU-Ortsvorsitzenden Georg Kling für die Bürgermeisterwahl im März 2020 nominiert. Kling hatte seine Rechnung allerdings ohne die Mitglieder des Wallersteiner Ortsverbandes gemacht. Gleich mehrere Kommunalwahlkandidat*innen der CSU drohten mit ihrem Rückzug, sollte Sener Sahin bei der Ortsverbandsversammlung zum Bürgermeisterkandidaten gekürt werden. Am Ende des Tages kam Sahin ihnen zuvor und zog seine Kandidatur zurück. Zu groß war seine Enttäuschung über seine Gegner*innen, die zwar nicht an seiner Qualifikation zweifelten, aber an seinem Glauben Anstoß nahmen (Wagner 2020). Das einhellige Credo auf der Ortsverbandsversammlung lautete: „Ein Moslem als Vertreter der Christlich-Sozialen Union, das geht doch gar nicht“ (Sener Sahin, zitiert nach Wagner 2020).

Sener Sahins Diskriminierungserfahrung ist die Konsequenz von gruppenbezogenen Vorurteilen, die sich gegen Muslim*innen als imaginiertes Kollektiv richten. Zudem zeigt sein Fall, dass Muslim*innen selten in ihrem variierenden Glauben und ihrer individuellen Vielfalt wahrgenommen werden (Wetzel 2012). Sahins Profil entspricht mitnichten den in Deutschland gängigen Stereotypen und Zerrbildern über Muslim*innen (Pollack et al. 2014). Er ist gebürtiger Bayer, leitet in Wallerstein einen Maschinenbaubetrieb, engagiert sich ehrenamtlich im örtlichen Fußballverein und ist mit einer Protestantin verheiratet, die er in den Gottesdienst begleitet – von Bigotterie keine Spur (Schmidbauer 2020; Vorreyer 2020). Auch Hatice Kara berichtet, dass man sie im Wahlkampf und der medialen Berichterstattung häufig auf ihre Religionszugehörigkeit reduziert habe, obwohl sie nicht besonders religiös sei (Kieler Nachrichten 2012). Aber selbst, wenn eine Bürgermeisterkandidatin praktizierende Muslima wäre, warum sollten in Deutschland für Muslim*innen andere Standards gelten als für Christ*innen?

Aus theoretischer Perspektive sind solche Doppelstandards und das Auseinanderklaffen zwischen Eigen- und Fremdwahrnehmung nicht überraschend. Minoritätsfeindliche Ressentiments, so ein Leitsatz der *sozialpsychologischen Vorurteilsforschung*, sagen im Regelfall mehr über die Träger*innen aus als über die Objekte ihrer Vorurteile (Adorno et al. 1950; Allport 1971). Dieser Aufsatz nimmt die Vorkommnisse rund um Sener Sahin zum Anlass, um den Blick auf die deutsche Mehrheitsbevölkerung zu richten und analysiert, ob aus der Sozialpsychologie bekannte

Erklärungsfaktoren von Vorurteilen auf die Ablehnung von muslimischen Bürgermeister*innen übertragbar sind. Geleitet von diesem Erkenntnisinteresse habe ich die *Allgemeine Bevölkerungsumfrage der Sozialwissenschaften* (ALLBUS, siehe GESIS 2017) aus dem Jahr 2016 unter der Maßgabe von zwei Forschungsfragen ausgewertet: (1) *wie verbreitet ist die Ablehnung von Bürgermeisterkandidat*innen mit einem muslimischen Background in Deutschland* und (2) *welche Faktoren begünstigen die Ablehnungshaltung gegenüber muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen?*

2 Warum lehnen Menschen muslimische Bürgermeisterkandidat*innen ab? Theoretische Annahmen und forschungsleitende Hypothesen

Für die Suche nach den Ursachen, die Individuen dazu veranlassen, muslimische Bürgermeisterkandidat*innen abzulehnen, ist es notwendig, von den Geschehnissen in Wallerstein zu abstrahieren und sie theoretisch rückzubinden. Sener Sahins individuelle Diskriminierungserfahrung ist, wie angedeutet, die Konsequenz von Vorurteilen gegenüber Muslim*innen als soziale Gruppe (Bielefeldt 2010; Foroutan 2012; Shooman 2014; Zick 2017).

Da Muslim*innen (und manchmal auch Menschen, die fälschlicherweise für solche gehalten werden) als Gruppe häufig mit einer kollektiven Antipathie und starren Verallgemeinerungen konfrontiert sind (Allport 1971), reihen sich auch die Ereignisse auf der CSU-Aufstellungsversammlung in dieses Muster ein. Sener Sahins Kontrahent*innen rückten statt politischer Kompetenzen und Eignung das askriptive Merkmal seiner Religionszugehörigkeit in den Vordergrund. Die Gründe liegen allerdings nicht im Persönlichkeitsprofil von Sener Sahin. Vielmehr muss die Analyse aufseiten der Träger*innen antimuslimischer Ressentiments ansetzen.

Eine lange Forschungstradition und etablierte Theorien bieten hierfür das passende Instrumentarium: die *sozialpsychologische Vorurteilsforschung*. Mit ihnen stehen kognitive und soziale Intergruppenprozesse im Fokus, die bei der generalisierenden Abwertung von Muslim*innen eine tragende Rolle spielen (Pickel und Yendell 2016).

Die erste zu untersuchende Hypothese liefert Sener Sahin selbst. In einem Interview mit der Süddeutschen Zeitung wurde er gefragt, warum für viele Wallersteiner ein muslimischer Bürgermeister unvorstellbar sei:

Wissen Sie, in der Großstadt wachsen die Leute ja mit Moslems auf. Hier haben viele noch nie mit einem Moslem Kontakt gehabt. Ich bin mir sicher, dass das hier auf dem Land noch 30 Jahre dauern wird, bis die Leute bereit sind, einen wie mich als Bürgermeister zu wählen. (Sener Sahin, zitiert nach Schmidbauer 2020)

Seine Vermutung, dass mangelnder Kontakt eine Ursache für das Unbehagen mit seiner Person oder seinem Glauben sein kann, steht im Einklang mit der *Kontakthypothese*. In dem Klassiker *Die Natur des Vorurteils* argumentierte Allport (1971), dass regelmäßiger Intergruppenkontakt unter günstigen Voraussetzungen dem Abbau von Ressentiments zuträglich sein kann. Wahrscheinlich sei ein vorurteilsreduzierender Effekt vor allem dann, wenn zwischen den beteiligten Personen ein egalitärer

Status herrscht und gemeinsame Ziele vorliegen, deren Erreichung durch kooperatives Verhalten verfolgt werden. Vorteilhaft ist es zudem, wenn die politischen Institutionen und Autoritäten einer Gesellschaft diesen Kontakt unterstützen (Allport 1971, S. 285–286). Eine Meta-Analyse von Pettigrew und Tropp (2006) plausibilisiert die Annahmen der Kontakthypothese: Intergruppenkontakte sind dem Abbau von Vorurteilen dienlich. Die von Allport (1971) formulierten Bedingungen seien für diesen Effekt sogar keine zwingend notwendige Voraussetzungen (Pettigrew und Tropp 2006, S. 766). Ihre Ergebnisse zeigen allerdings auch, dass der vorurteilsabbauende Effekt von Intergruppenkontakten unter optimalen Bedingungen erleichtert wird, was dafürspricht, dass Intergruppenkontakt und ihre Rahmenbedingungen Interrelationen und sich selbst verstärkende Effekte aufweisen (Pettigrew und Tropp 2006, S. 760, 766).

Ebenfalls lassen Pettigrew und Tropp (2006, S. 767) keinen Zweifel daran, dass die subjektive Perzeption von Intergruppenkontakten nicht immer positiv ausfallen muss. Überwiegen negative Wahrnehmungen des Intergruppenkontaktes (z. B. durch Konkurrenz oder Bedrohungsgefühle) sind positive Orientierungen gegenüber vermeintlichen Fremdgruppen unwahrscheinlich. Studien, die die Kontakthypothese – in ihrer optimistischen Lesart – auf die Beziehungen zwischen Mehrheitsbevölkerung und muslimischer Minderheit anwenden, zeigen, dass Intergruppenkontakt Vorurteile gegenüber Muslim*innen dezimiert (u. a. Yendell 2013; Pickel und Öztürk 2018).

H1 *Individuen, die häufig Kontakt mit (vermeintlichen) Ausländer*innen¹ haben und diesen als positiv wahrnehmen, tendieren zu einer größeren Toleranz gegenüber muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen (Kontakt-Hypothese).*

¹ An dieser Stelle könnte man zu Recht fragen, warum in der Hypothese von Ausländer*innen aber nicht von Muslim*innen die Rede ist. Letzteres wäre die angemessene Operationalisierung, um den vorurteilsabbauenden Effekt von Kontakten zu überprüfen. Die Formulierung der Hypothese ist dem Umstand geschuldet, dass im ALLBUS 2016 nur nach Kontakten mit Ausländer*innen gefragt wurde (siehe Tab. 1 im Anhang des Aufsatzes). Dies ist in der Tat problematisch, weil Muslim*innen nicht mit Ausländer*innen gleichgesetzt werden können. „Ausländer“ ist ein juristischer Begriff und eine Sammelbezeichnung von Menschen, die nicht die deutsche Staatsbürgerschaft besitzen. Ein Teil der in Deutschland lebenden Ausländer*innen sind Muslim*innen – aber nicht alle. Knapp die Hälfte der Personen, die in der deutschen Ausländerstatistik dem Islam zugeordnet werden, haben die deutsche Staatsbürgerschaft (Reichmuth 2018). Riem Spielhaus (2018) gibt zu bedenken, dass es hierdurch zu einer problematischen „Islamisierung“ von Menschen mit einem Migrationshintergrund kommt. Nicht alle Individuen, die aus mehrheitlich muslimischen Gesellschaften nach Deutschland gekommen sind oder Kinder oder Enkel dieser Menschen sind, sehen sich als Muslim*innen – etwa, weil sie areligiös oder Mitglieder religiöser Minderheiten (z. B. Christ*innen oder Bahai) sind. Problematisch ist ebenfalls eine „Migrantisierung“ der Muslim*innen. Nicht alle in Deutschland lebenden Muslim*innen haben eine eigene Migrationserfahrung oder einen sogenannten Migrationshintergrund – viele muslimische Konvertiten wurden schließlich als „Deutsche in Deutschland geboren“ (Spielhaus 2018, S. 135). Betont werden muss meines Erachtens allerdings auch, dass es sich primär um akademische Reflexionen handelt, die den Perzeptionen der Bürger*innen keinesfalls entsprechen müssen. Erwähnenswert ist der ALLBUS-Zusatzdatensatz (Nr. 5254, siehe GESIS 2018), in dem Antworten auf mehrere offene Fragen dokumentiert wurden. Hierbei wurden die Befragten u. a. gebeten, die Gruppen anzugeben, die ihnen in den Sinn kommen, wenn sie an in Deutschland lebende Ausländer*innen denken. Die aus juristisch-verwaltungstechnischer Perspektive richtige Antwort *Menschen ohne deutsche Staatsbürgerschaft* wurde nur von 21 Befragten (weniger als 1 % der Bevölkerung) zu Papier gebracht. Fasst man wiederum Nennungen, in denen auf Muslim*innen, den Islam, den Islamismus oder Länder und Regionen verwiesen wird, in denen die Mehrheit der Bevölkerung von Mus-

Nun mag die Kontakthypothese erklären, warum die Landgemeinde Wallerstein mit ihrem sehr geringen Ausländeranteil² ein vergleichsweise schwieriges Terrain für die politischen Ambitionen Sener Sahin darstellt. Auskunft über die tieferen Ursachen des Unbehagens mit seiner Person gibt die Kontakthypothese indessen nicht. Wenn keine eigenen Erfahrungen mit imaginierten Fremden existieren – Sener Sahin ist schließlich gebürtiger Bayer –, was ist dann die zentrale Triebkraft antimuslimischer Ressentiments?

Aufschlussreich sind die O-Töne, die der Journalist Thomas Vorreyer (2020) in Wallerstein einfing. Passant*innen vermittelten ihm den Eindruck, dass die Sener-Sahin-Rival*innen in der Wallersteiner CSU im Dorf nicht ohne Rückhalt sind. Bemerkenswert ist vor allem die Begründung für die Antipathie: Es gibt doch „*genug von uns*“ (anonymer Bürger, zitiert nach Vorreyer 2020; Hervorhebung durch den Autor). Offensichtlich ist in jenem „Wir“, auf das hier rekurriert wird, für Sener Sahin kein Platz vorgesehen.

Eine Erklärung für solche Aussagen kann die *Social Identity Theory* (Tajfel 1982) liefern. Aus ihrer Perspektive basieren gruppenbezogene Vorurteile auf der Konstruktion kollektiver Identitäten und einem rigiden Kategorisierungsprozess, die dazu führen, dass Individuen aufgrund ihrer Gruppenzugehörigkeit pauschal mit negativen Attributen belegt werden. Damit sich die Spirale kollektiver Vorurteile in Gang setzen kann, muss das vorurteilsvolle Individuum sich und die vermeintlich „Anderen“ als Mitglieder von sich gegenseitig ausschließenden Sozialgruppen begreifen (Tajfel und Turner 1979, S. 39–41). Gruppenbezogene Vorurteile fußen somit auf einer entindividualisierenden Grenzziehung zwischen einem „Wir“ und den „Anderen“ (Beck-Gernsheim 2004). Der Vergleich zwischen Eigengruppe und Fremdgruppe entspringt dem menschlichen Bedürfnis nach einer positiven sozialen Identität. Die Abwertung der Fremdgruppe und die Identifikation mit der angeblich überlegenen Eigengruppe ist dann eine bequeme Strategie zur Erreichung einer *positiven Distinktion* (Geschke 2012, S. 36–37; Tajfel und Turner 1979, S. 40).

Bleibt die Frage nach den Quellen kollektiver Identitätsformationen. Werden antimuslimische Vorurteile als eine intersektionale Verschränkung ethno-religiöser Ressentiments begriffen, liegt die Vermutung nahe, dass *Gott und Vaterland* hierbei eine entscheidende Rolle spielen.

Der Bezug auf die „eigene“ Religion und Nation diene sowohl in der Vergangenheit als auch in der Gegenwart der Etablierung exklusiver Gruppenidentitäten und einer Privilegierung der Eigengruppe (Welzel und Inglehart 2019). Desgleichen lässt sich in der Causa Sahin beobachten; schließlich waren es Wallersteiner CSU-Mitglieder, die argumentierten, dass das „C“ im Parteiennamen es nicht zulässt,

lim*innen gestellt werden, zusammen, dann macht dies nach meiner Codierung rund 67% der Antworten aus (siehe auch Wallrich et al. 2020). Das Label „Muslim“ bleibt auch hier eine Zuschreibung – andererseits werden Gruppen, die vor drei Dekaden vornehmlich als z. B. Perser*innen, Kurd*innen, Türk*innen oder Araber*innen wahrgenommen wurden, in gesellschaftlich dominanten Diskursen als Muslim*innen adressiert. Dies hinterlässt Spuren in der Gedankenwelt vieler Bürger*innen. Für sie sind der Islam und vermeintliche Muslim*innen mit dem Begriff des Ausländers verknüpft. Ich nutze deshalb Fragen zu den Kontakten mit vermeintlichen Ausländer*innen als Proxy-Variablen für Kontakte mit Muslim*innen und erwarte, dass diese eine größere Akzeptanz von muslimischen Bürgermeister*innen begünstigen.

² Laut dem Bayerischen Landesamt für Statistik (2018) waren im Jahr 2011 3,5% der Bevölkerung in Wallerstein ohne deutsche Staatsbürgerschaft.

einen Muslim als Bürgermeisterkandidaten aufzustellen (Sener Sahin, zitiert nach Wagner 2020). Solche Aussagen dürften Gründe dafür liefern, warum Studien bis heute der Frage nachgehen, ob Religiosität gruppenbezogene Vorurteile begünstigt (Ben-Nun Bloom et al. 2015; Küpper 2010).³

Eine eindeutige Antwort auf diese Frage steht nach wie vor aus, da sich die Ergebnisse vieler Studien disparat sind: Diekmann (2017) zeigt, dass die selbstberichtete Religiosität von Individuen muslim*innenfeindliche Einstellungen begünstigen. Pickel und Öztürk (2018) sowie Yendell und Huber (2020) kommen für Deutschland und die Schweiz zu einem anderen Ergebnis: Die Selbstidentifikation mit einer Religionsgemeinschaft, die Teilnahme an religiösen Zeremonien, der Glaube an Gott sowie höhere Werte auf der Centrality-of-Religiosity-Scale begünstigen die Akzeptanz muslimischer Nachbar*innen und positivere Einstellungen gegenüber dem Islam. In diese Ergebnisse reihen sich die Befunde von Ribberink et al. (2017) ein. Zwar fällt das antimuslimische Gesellschaftsklima in den vergleichsweise säkularisierten Gesellschaften Europas toleranter aus. Es zeigt sich jedoch auch, dass dort nicht religiöse Individuen mit säkularen Werteorientierungen – die also beispielsweise traditionale Geschlechter-, Heirats- und Sexualnormen ablehnen – zu einer akzentuierten Ablehnung von muslimischen Nachbar*innen tendieren. Dies deutet daraufhin, dass zeitgenössische Ressentiments gegen Muslim*innen in Form eines säkularen Unbehagens daherkommen können – zu einem Feigenblatt wird vermeintliche Religionskritik, wenn Muslim*innen pauschal als intolerant, dogmatisch, frauenfeindlich und/oder homophob abgestempelt werden (Benz 2017). Allerdings gibt es andere Befunde.

Werden in die empirischen Analysen dogmatisch-fundamentalistische Auslegungen der eigenen Religion (Altemeyer und Hunsberger 2004) aufgenommen, bestehen statistisch signifikante Bezüge zwischen Religion und abwertenden Haltungen gegenüber Muslim*innen (Doebler 2014; Pickel et al. 2020; Yendell und Huber 2020). Aus der theoretischen Warte der *Social Identity Theory* (Tajfel 1982) ist das nicht überraschend. So banal es klingen mag: Für viele Menschen schließt es sich aus, zugleich Katholik*in und Muslim*in zu sein (Huntington 1992, S. 27). Das Zugehörigkeitsgefühl zu einer Religionsgemeinschaft und das Zusammenleben mit den religiösen „Anderen“ birgt das Potenzial einer Markierung bzw. Kategorisierung von Eigen- und Fremdgruppen, womit eine basale kognitive Operation, die der Formation von allen kollektiven Vorurteilen zugrunde liegt, leicht vollzogen werden kann (Klein et al. 2018).

Von einem ausgeprägten Nationalstolz sind ähnliche exkludierende Effekte zu erwarten (Diekmann 2017; Pickel und Öztürk 2019; Pickel und Yendell 2016).

³ Bereits Allport (1971, S. 444) betonte, dass dem Verhältnis von Religion und Vorurteilen eine paradoxe Beziehung innewohnt. Auf der einen Seite habe Religion das Potenzial, Vorurteilen entgegenzuwirken, weil sich in allen Weltreligionen Anrufungen zur Solidarität und Geschwisterlichkeit finden. Auf der anderen Seite könne aber auch nicht verschwiegen werden, dass Religionen historisch betrachtet eine Legitimationsgrundlage für Gräueltaten, Verfolgung und Brutalität gegenüber Andersgläubiger und -denkender lieferten und bis heute liefern. Entscheidend, so Allport (1971, S. 451), seien die individuellen Motivationslagen der Menschen. Intrinsisch motivierte Religiosität – durch die Religion für Individuen zu einer verinnerlichten Triebkraft der privaten Lebensführung wird –, wirke der Formation von Vorurteilen entgegen.

Gerade in Deutschland dürften Pfadabhängigkeiten des spezifisch deutschen Nationalverständnisses und des Ius-sanguinis-Prinzips eine Rolle spielen. Kriterien wie Ethnizität und „Abstammung“ entschieden bis zur Reform des Staatsbürgerrechts im Jahr 2000 über die Verleihung – oder besser gesagt, Vorenthaltung – der deutschen Staatsbürgerschaft und politischer Partizipationsrechte (Brubaker 1992; Earnest 2008; von Münch 2007). Die Causa Sahin zeigt, dass dieses Prinzip bis heute nachwirkt: Obwohl er in Bayern geboren wurde und deutscher Staatsbürger ist, wird er von vielen Wallersteiner*innen primär als *Türke* oder *Muslim*, aber nicht als einer von *Ihnen* wahrgenommen (Vorreyer 2020). In einigen Milieus in Deutschland entscheiden atavistisch anmutende Kriterien wie Abstammung, äußere Merkmale einer Person sowie ihre Religionszugehörigkeit, ob Personen als *deutsch* wahrgenommen und als gleichberechtigte Citoyens anerkannt werden (El-Maafalani 2016, S. 9).

H2 *Individuen, die sich (a) einer christlichen Konfession zugehörig fühlen und häufiger an religiösen Zeremonien teilnehmen oder (b) zu einem starken Nationalstolz tendieren, neigen zu einer stärkeren Ablehnung von muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen (Social-Identity-Theory-Hypothese).*

Klar ist aber auch, dass die *Social Identity Theory* (Tajfel 1982) ergänzungsbedürftig ist. Ihre Annahme, dass eine stärkere Eigengruppen-Identifikation mit einer ablehnenden Haltung gegenüber Fremdgruppen einhergeht, vermag nicht zu erklären, warum verschiedene gruppenbezogene Vorurteile unterschiedlich stark verbreitet sind.

Langzeitstudien von Decker und Brähler (2020), Heitmeyer (2011) sowie Zick et al. (2019) zeigen, dass in Deutschland feindliche Einstellungen gegenüber Sinti*zze und Rom*nja, Muslim*innen und Asylsuchenden eine besonders hohe Prävalenz⁴ aufweisen – wobei abwertende Haltungen gegenüber Muslimen und Asylsuchenden seit der Krise der Asylpolitik zunehmend miteinander konfundiert sind (Pickel und Pickel 2019).

Einen Faktor, dessen Bedeutung die *Social Identity Theory* für die Formation antimuslimischer Vorurteile unterschätzt, sind subjektive Bedrohungswahrnehmungen (Pickel und Yendell 2016). Letztere werden von der *Integrated Threat Theory* (Stephan und Stephan 1996) in den Fokus gerückt. Ergänzend zur *Social Identity Theory* postuliert sie, dass die Identifikation mit der Eigengruppe vor allem dann gruppenbezogene Vorurteile nach sich zieht, wenn die Fremdgruppe als bedrohlich wahrgenommen wird. Konzeptionell differenzieren Stephan und Stephan (1996) zwischen realistischen und symbolischen Bedrohungswahrnehmungen. Realistische Bedrohungswahrnehmungen zeichnen sich dadurch aus, dass die Eigengruppe die Existenz der Fremdgruppe als eine Gefahr für ihre physische und materielle Existenz betrachtet. Symbolische Bedrohungen sind wiederum diffuser gelagert. Sie existieren, sofern die Fremdgruppe als Risiko für die moralischen Standards und Werte der Eigengruppe angesehen wird (Stephan und Stephan 1996, S. 418).

⁴ Zick et al. (2016, S. 42–43) raten davon ab, Aussagen über die Prävalenz verschiedener Facetten gruppenbezogener Menschenfeindlichkeit zu treffen. Der Formulierung der gängigen Items liegen unterschiedlich hart bzw. weich formulierte Aussagen zugrunde, sodass die verschiedenen Elemente gruppenbezogener Menschenfeindlichkeit nur für sich und über den Zeitverlauf verglichen werden können.

Beide Bedrohungswahrnehmungen sind fester Bestandteil gesellschaftlicher Diskurse sowie der medialen und publizistischen Berichterstattung über den Islam und seine Angehörigen – und das hat Konsequenzen: Die islamische Religion wird von vielen Bürger*innen auf Fanatismus, Gewaltbereitschaft und die Unterdrückung von Frauen reduziert (Pollack et al. 2014). Diese Negativperzeption wurde in Teilen der Bevölkerung durch eine Serie islamistischer Terroranschläge in europäischen Metropolen (z. B. Paris, Nizza, Barcelona, Stockholm, London, Berlin) sowie durch die kulturalisierende Berichterstattung über die sexuellen Übergriffe auf Frauen durch Migranten aus den Maghreb-Staaten (z. B. Kölner Silvesternacht 2015) verstärkt. Diese Interpretation bestätigen gleich mehrere Studien, die zeigen, dass Bedrohungswahrnehmungen zu den wirkungsmächtigsten Triebkräften antimuslimischer Vorurteile gehören (Ciftci 2012; Pickel und Öztürk 2018; Pickel und Yendell 2016).

Tatsächlich lässt sich beobachten, dass einige Wallersteiner*innen für ihre Abneigung gegenüber Sener Sahin diffuse Bedrohungswahrnehmungen geltend machen. Ein Passant gibt dem Journalisten Vorreyer (2020) zu verstehen, dass „*das mit den Muslimen*“ ohnehin überhandnehme und eine Frau sekundiert, „*[w]enn ich höre, dass der Türke und Muslim ist, dann denke ich an die Türkei, an Erdogan, an das Chaos da*“.⁵ Gerade letzteres Zitat zeigt, dass im deutschen antimuslimischen Diskurs *islamische* Religion und Vorbehalte gegen *türkeistämmige Personen* eng miteinander verwoben sind (Brumlik 2011). Letztendlich dürften sich sowohl Bedrohungswahrnehmungen, die sich abstrakt auf den Islam und seine Angehörigen als auch jene, die sich auf als Türk*innen gelesene Individuen richten, für die Wahlerfolgsaussichten von muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen als unvoreilhaft erweisen.

H3 *Individuen, die (a) den Islam und seine vermeintlichen Angehörigen oder (b) als türkeistämmig gelesene Personen als Bedrohung wahrnehmen, neigen zu einer stärkeren Ablehnung von muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen (Integrated-Threat-Theory-Hypothese).*

3 Forschungsdesign: Daten, Operationalisierung und methodisches Vorgehen

Die *Allgemeine Bevölkerungsumfrage der Sozialwissenschaften (ALLBUS)* aus dem Jahr 2016 ermöglicht es, die forschungsleitenden Hypothesen einer empirischen Überprüfung zu unterziehen. In dem Fragemodul *Akzeptanz von Immigration und Einstellungen gegenüber ethnischen und religiösen Minderheiten in Deutschland* fin-

⁵ An dieser Stelle muss betont werden, dass kollektive Bedrohungswahrnehmungen unterschiedliche Intergruppen-Emotionen hervorrufen können. Neben Ängsten spielen auch extremere Reaktionen wie Wut oder sogar Ekel eine Rolle. Uenal et al. (2020) zeigen, dass alle drei Intergruppen-Emotionen – die sehr hohe Binnenkorrelationen aufweisen – in einer Beziehung zu islamophoben Einstellungsmustern (also Islamfeindlichkeit, antimuslimische Vorurteile und Verschwörungsmentalitäten, die sich auf Muslim*innen richten) stehen. In Deutschland erweisen sich die Intergruppen-Emotionen Ekel und insbesondere Wut im Vergleich zu Ängsten als besonders starke Prädiktoren islamophober Einstellungen.

det sich eine ganze Item-Batterie, mit der Einstellungen gegenüber dem Islam und Muslimen erfasst wurden.

Ferner beinhaltet das Modul die Aussage *Ich hätte nichts gegen einen muslimischen Bürgermeister in meiner Gemeinde*, sodass das Ausmaß der Ablehnung muslimischer Bürgermeisterkandidat*innen und die zuvor dargelegten Ursachenvermutungen auf Grundlage einer repräsentativen Stichprobe der deutschen Gesellschaft untersucht werden können. Die Daten wurden von TNS Infratest zwischen April und September 2016 erhoben, das Sample umfasst 3490 Befragte.⁶

Zur Überprüfung der *Kontakthypothese (H1)* wurde eine Skala gebildet, die Auskunft über die Häufigkeit und Wahrnehmung des Kontaktes mit in Deutschland lebenden Menschen, die von den Befragten als Ausländer*innen wahrgenommen werden. Die Skala nimmt hohe Werte an, wenn *die Befragten auf ihrer Arbeit, in ihrer Nachbarschaft, ihrem Freundeskreis oder sogar in ihrer Verwandtschaft regelmäßigen Kontakt mit vermeintlichen Ausländer*innen haben und wenn dieser Kontakt als positive Erfahrung wahrgenommen wird.*⁷

Für die Operationalisierung der Hypothesen, die aus der *Social Identity Theory* (Tajfel 1982) abgeleitet wurden, wird zum einen die Frage nach der *Angehörigkeit zu einer (christlichen) Religionsgemeinschaft* und die *Häufigkeit des Besuchs von Kirchen und anderen Gotteshäusern* (H2a) sowie der *Nationalstolz der Befragten* (H2b) genutzt. Sollte Religion als eine Quelle der Formation sozialer Identität fungieren, die eine Ablehnung von Fremdgruppen begünstigen kann, müsste sich beobachten lassen, dass Mitglieder christlicher Konfessionen im Vergleich zu Konfessionslosen zu einer stärkeren Abneigung muslimischer Bürgermeisterkandidat*innen neigen. Befragte, die sich keiner Religionsgemeinschaft zugehörig fühlen, werden deshalb in den statistischen Modellen als Referenzkategorie behandelt.

Mit Blick auf die *Integrated Threat Theory* (Stephan und Stephan 1996) wird in der empirischen Analyse zwischen (H3a) Bedrohungswahrnehmungen gegenüber dem Islam sowie seinen Angehörigen und (H3b) Ängsten gegenüber als türkeistämmig gelesenen Personen differenziert. Zur empirischen Erfassung von Bedrohungswahrnehmungen gegenüber dem Islam und Muslim*innen werden zustimmende Antworten zur Aussage *Die Anwesenheit von Muslimen in Deutschland führt zu Konflikten* und ablehnende Positionen zur Aussage *Der Islam passt in die deutsche Gesellschaft* zu einer Skala zusammengeführt. Mit der Aussage *In Deutschland lebende Türken machen mir Angst* werden Bedrohungswahrnehmungen gegenüber türkeistämmigen Personen abgebildet.

Als weitere Robustheitskontrollen werden die ideologische Selbstverortung auf einer Links-rechts-Skala und sozialstrukturelle Faktoren in der Analyse berücksichtigt. Zu Letzteren zählen das Bundesland, in dem die Befragten leben, die Frage, ob Sie einen Migrationshintergrund haben, die Größe des Wohnortes, der Bildungsabschluss sowie das biologische Geschlecht und das Alter der Befragten. Alle zuvor

⁶ Für weitere Informationen siehe: <https://www.gesis.org/allbus/inhalte-suche/studienprofile-1980-bis-2018/2016>.

⁷ Die Entscheidung, Fragen zur Kontakthäufigkeit und Perception dieser Kontakte zu einer Skala zusammenzuführen, basiert auf den Ergebnissen einer explorativen Faktorenanalyse. Eine Hauptkomponente mit Varimax-Rotation zeigt, dass die vier Items mit einem Faktor zusammengefasst werden können.

genannten Items und gebildeten Skalen wurden auf einen Wertebereich von 0–1 normalisiert. 0 steht für die volle Abwesenheit und 1 für die volle Existenz eines Merkmals.

Zwischenpositionen jenseits des Minimums und Maximums werden, wenn es sich um 4er-, 5er- oder 10er-Skalen handelt, durch Dezimalstellen abgebildet.⁸ Diese Normalisierung hat eine ganze Reihe von Vorteilen. Hierzu zählt vor allem, dass die unstandardisierten Regressionskoeffizienten einer einfachen Interpretation zugänglich sind (siehe Welzel 2013, S. 63–64).

Im folgenden Kapitel werden die forschungsleitenden Hypothesen unter Berücksichtigung der Kontrollvariablen auf Grundlage einer OLS-Regression getestet. Hierbei folgt der Autor der gängigen Praxis in den Sozialwissenschaften und behandelt die Likert-Skala, mit der die Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen ursprünglich erfasst wurde, als eine quasi-metrische Variable (Urban und Mayerl 2008, S. 274). Die marginalen Effekte der zuvor theoretisierten Einflussfaktoren werden mithilfe eines Koeffizienten-Plots (Jann 2014) visualisiert.

4 Empirische Ergebnisse: Ausmaß und Ursachen der Ablehnung muslimischer Bürgermeisterkandidaten in der Bundesrepublik

Wie steht es nun um die Akzeptanz bzw. Ablehnung muslimischer Bürgermeisterkandidat*innen? Handelt es sich bei Menschen, die die politischen Ambitionen von Sener Sahin und anderen Menschen mit einem muslimischen Background ablehnen nur um eine Minderheit, oder ist diese Position sogar der Normalfall in Deutschland?

Fasst man die Antwortkategorien 1–3 zur Aussage *Ich hätte nichts gegen einen muslimischen Bürgermeister in meiner Gemeinde* (1 = Stimme überhaupt nicht zu, 7 = Stimme voll und ganz zu) als ablehnende Haltung zusammen, dann ergibt sich für Deutschland ein eher negatives Meinungsbild. 52,1 % der Befragten lehnen muslimischen Bürgermeister*innen in ihrer Gemeinde strikt ab, 13,5 % haben zu dieser Aussage keine eindeutige Meinung und 34,4 % der Befragten antworten, dass sie gegen Bürgermeister*innen mit muslimischem Background keine Einwände hätten.

Es muss betont werden, dass sich *zwischen den 16 deutschen Bundesländern beträchtliche Unterschiede im Meinungsklima* feststellen lassen.⁹ In acht der alten Bundesländer sind Menschen, die Muslim*innen als Bürgermeister*innen strikt ablehnen, eine Minderheit. In Schleswig-Holstein, Niedersachsen, Rheinland-Pfalz und Nordrhein-Westfalen sind es vier von zehn Befragten und in Berlin, Bremen und Hessen jeder dritte Befragte, der oder die Muslim*innen als Bürgermeister*innen strikt ablehnen würden.

Das aufgrund der Causa Sahin eine bayrische Landgemeinde negative überregionale Schlagzeilen gemacht hat, mag daran liegen, dass Bayern – neben Baden-Württemberg, dem Saarland und Brandenburg – zu den Bundesländern gehört, in dem eine Mehrheit der Bevölkerung muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen abgeneigt

⁸ Details können Tab. 1 im Anhang des Aufsatzes entnommen werden.

⁹ Die Mittelwerte der Ablehnung muslimischer Oberbürgermeisterkandidat*innen unterscheiden sich signifikant zwischen den 16 Bundesländern ($F=9,605$; $p<0,0001$).

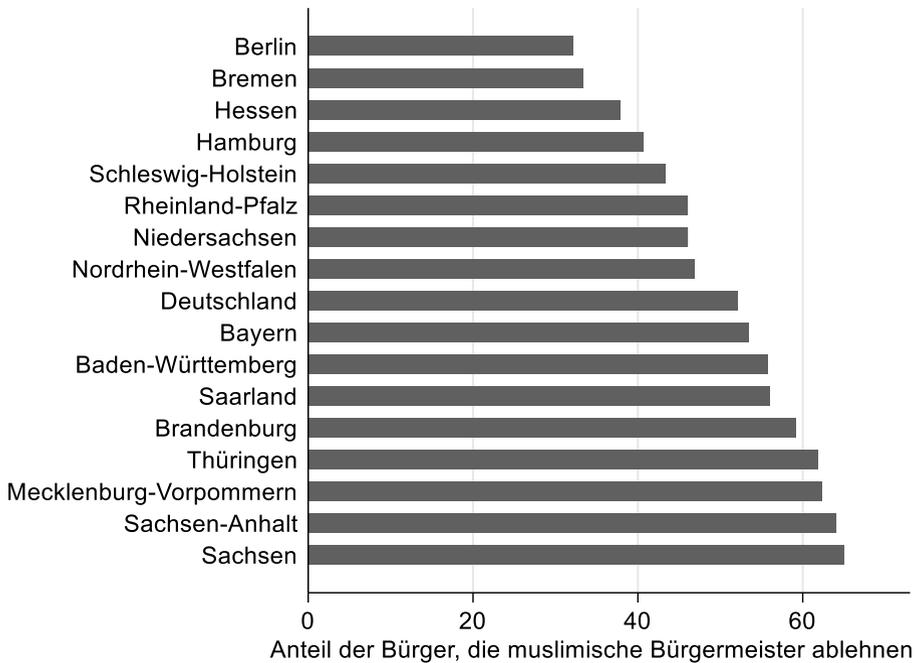


Abb. 1 Prozentuale Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen in den 16 deutschen Bundesländern (Es handelt sich um die Ablehnung der Aussage *Ich hätte nichts gegen einen muslimischen Bürgermeister in meiner Gemeinde*. Die ersten drei Antwortkategorien auf der 7er-Skala wurden als ablehnende Haltungen zusammengefasst). (Quelle: Eigene Darstellung auf Grundlage der ALLBUS 2016, siehe GESIS 2017)

gegenübersteht. Die größte Aversion gegenüber Bürgermeisterkandidat*innen mit einem muslimischen Background findet sich jedoch in der Regel in den neuen Bundesländern: In Thüringen, Mecklenburg-Vorpommern, Sachsen-Anhalt und Sachsen bekunden 6 von 10 Befragten, dass für sie muslimische Bürgermeisterkandidat*innen ein Tabuthema sind (Abb. 1).

Vergegenwärtigt man sich, dass Muslim*innen in den neuen Bundesländern nur einen Bruchteil der Bevölkerung ausmachen (weniger als 1%), kann das zuvor beschriebene Muster für eine Plausibilitätsprüfung der Kontakthypothese (H1) herangezogen werden.

Das Streudiagramm in Abb. 2 setzt den Anteil der Muslim*innen an der Gesamtbevölkerung in den 16 Bundesländern mit der prozentualen Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen ins Verhältnis. Es zeigt sich, dass ca. 75 % der Varianz des antimuslimischen Meinungsklimas auf den Anteil der Muslim*innen in den Bundesländern zurückgeführt werden kann. Hierbei gilt: Je höher der Anteil der Muslim*innen an der Gesamtbevölkerung der 16 deutschen Bundesländer ist, desto toleranter ist die Einstellungen gegenüber muslimischen Bürgermeisterkandidaten.

Im Einklang mit der Kontakthypothese (H1) sind antimuslimische Ressentiments dort verbreitet, wo kaum Muslim*innen leben (Yendell 2013; Yendell und Pickel

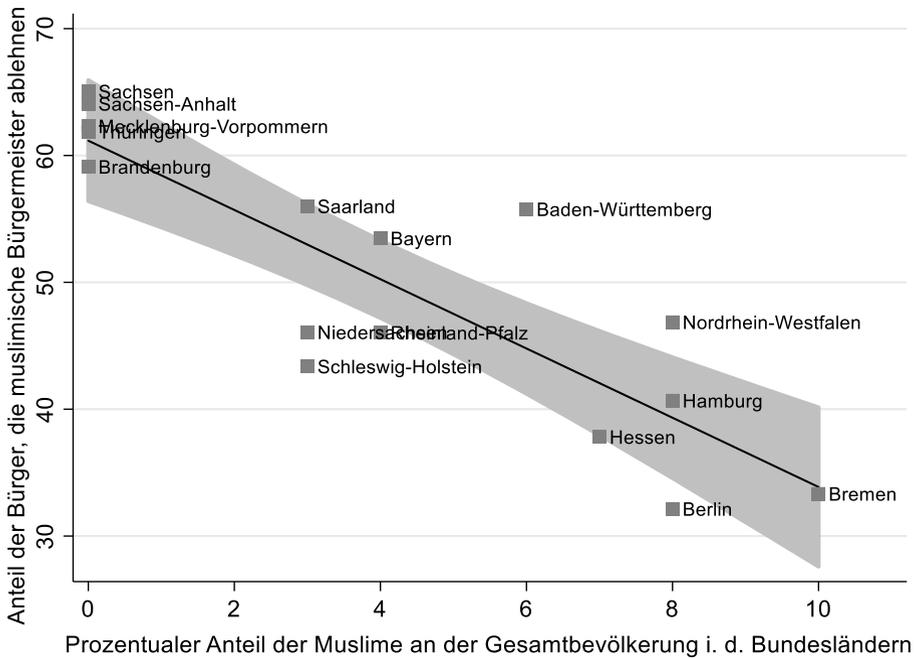


Abb. 2 Der Effekt des Anteils der Muslim*innen an der Gesamtbevölkerung auf die Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen (Anmerkung: In dieser Abbildung wurden der prozentuale Anteil der Muslim*innen an der Gesamtbevölkerung der 16 Bundesländer und die prozentuale Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen miteinander ins Verhältnis gesetzt). (Quelle: Eigene Darstellung auf Grundlage der ALLBUS 2016 und Statista 2011)

2020; Pickel und Öztürk 2018).¹⁰ Dieses empirische Muster hat auch eine Entsprechung auf der Individualebene, wie den Regressionsergebnissen in Abb. 3 zu entnehmen ist.

*Befragte Personen, die regelmäßig im Kontakt mit vermeintlichen Ausländer*innen stehen und dies als eine positive Erfahrung erleben, haben tolerantere Einstellungen gegenüber muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen ($\beta = -0,129$; $p = 0,0001$). Sener Sahin behält also recht, wenn er vermutet, dass das Unbehagen vieler Wählersteiner auch auf mangelnden Kontakt mit Muslim*innen zurückzuführen ist (Schmidbauer 2020).*

Und die anderen Einflussfaktoren? In Übereinstimmung mit der *Social Identity Theory* (Tajfel 1982) kann plausibilisiert werden, dass die Identifikation mit

¹⁰ Offensichtlich können die antimuslimischen Ressentiments in den neuen Bundesländern kaum auf direkte Kontakte mit Muslim*innen zurückgeführt werden. Es bietet sich deshalb an, die klassische Kontakthypothese um die parasoziale Kontakthypothese (Horton und Wohl 1956) zu erweitern. Sie geht davon aus, dass auch indirekte Kontakte – etwa durch den Konsum von Medien – das eigene Bild über Minoritäten prägen können. Da der Islam und die Muslim*innen in aller Regel im Zusammenhang von Gewalt- bzw. Konfliktproblematiken thematisiert werden (Hafez und Richter 2007), liegt die Vermutung nahe, dass sich die kollektiven Negativurteile über Muslim*innen aus der medialen Berichterstattung und islamistisch motivierten Terrorismus speisen (Pickel 2020a; Pickel und Yendell 2016).

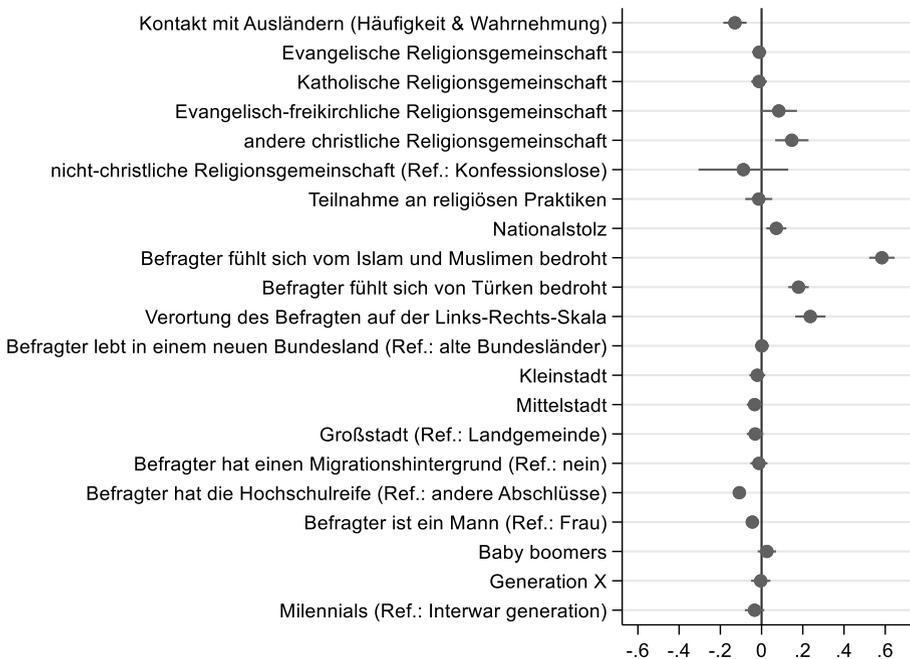


Abb. 3 Marginale Effekte der theoretischen Einflussfaktoren auf die Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen (Die Abbildung stellt die Ergebnisse einer auf robusten Standardfehlern basierenden OLS-Regression dar und visualisiert die unstandardisierten Regressionskoeffizienten mitsamt ihren Konfidenzintervallen. Der Analyse liegen die Antworten von 2426 Befragten zugrunde. Mit den aufgelisteten Einflussfaktoren können 35,06 % der Varianz der Einstellungen gegenüber muslimischen Bürgermeister*innen erklärt werden). (Quelle: Eigene Darstellung auf Grundlage der ALLBUS 2016)

relevanten Eigengruppen mit intoleranten Einstellungen gegenüber den Teilhab aspirations von Muslim*innen einhergehen: *Im Vergleich zur Referenzgruppe der konfessionslosen Befragten stehen Mitglieder evangelisch-freikirchlicher Religionsgemeinschaften ($\beta = 0,083$; $p = 0,063$) und Mitglieder anderer christlicher Religionsgemeinschaften ($\beta = 0,146$; $p = 0,0001$) – die sich nicht unter die beiden großen Amtskirchen subsumieren lassen – muslimischen Bürgermeister*innen skeptischer gegenüber. Signifikante Unterschiede zwischen Konfessionslosen und Mitgliedern der katholischen und evangelischen Kirche lassen sich hingegen nicht beobachten. Auch besteht kein statistisch signifikanter Zusammenhang zwischen der Teilnahme an religiösen Praktiken, etwa durch den Besuch von Kirchen oder anderen Gotteshäusern, und der Ablehnung muslimischer Bürgermeisterkandidat*innen. Die ALLBUS (2016) lässt keine detaillierten Analysen zum Effekt von Religiosität jenseits berichteter Befunde zu. Die starke Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen unter den Mitgliedern evangelischer Freikirchen deckt sich mit den Befunden anderer Studien. Teilen der evangelikalen Christen in Deutschland kann eine gewisse Nähe zu dogmatischen bzw. fundamentalistischen Auslegungen von Religion attestiert werden, was wiederum die Formation bestimmter gruppenbezogener Vorurteile (z. B. religiöser Fremdgruppen, aber auch gegen Homosexuelle) begünstigt (Pickel et al.*

2020).¹¹ Hinter der Kategorie *andere christliche Religionsgemeinschaften* verbergen sich Mitglieder orthodoxer Kirchen. Die größten Gruppen werden in Deutschland von der griechisch-orthodoxen und russisch-orthodoxen Kirche gestellt. Sowohl das zaristische Russland als auch Griechenland standen über Jahrhunderte in einem Konflikt mit dem Osmanischen Reich – es ist nicht auszuschließen, dass dies Spuren im kollektiven Bewusstsein vieler orthodoxer Christ*innen hinterlassen hat (Huntington 1992).¹²

Plausibilisieren lässt sich ferner ein negativer Effekt im Kontext einer starken Identifikation mit der Nation. Der Nationalstolz vieler Deutscher lässt es anscheinend nicht zu, dass Muslim*innen die Geschicke ihrer Gemeinden leiten ($\beta = 0,071$; $p = 0,004$). Gott und Vaterland können also auch im 21. Jahrhundert als Exklusionsideologien gegenüber religiösen Minderheiten aktiviert werden.

Klar ist aber auch, dass die Effekte kollektiver Identitäten in ihrer Wirkung nicht überschätzt werden sollten. *Die zentrale Triebkraft hinter ablehnenden Haltungen gegenüber den Teilhabeaspirationen von Muslim*innen sind subjektive Bedrohungswahrnehmungen. Für Befragte, die bekunden, dass ihnen die in Deutschland lebenden Türk*innen Angst machen ($\beta = 0,179$; $p = 0,0001$), sind Bürgermeister*innen mit einem muslimischen Background ein rotes Tuch. Dies gilt umso mehr für Befragte, die Muslim*innen und den Islam als bedrohlich wahrnehmen ($\beta = 0,583$; $p = 0,0001$). Diffuse Bedrohungswahrnehmungen gegenüber dem Islam und seinen Angehörigen – also die Auffassung, dass der Islam nicht in die deutsche Gesellschaft passt und dass die Anwesenheit von Muslim*innen Konflikte mit sich bringen –, erweisen sich im Regressionsmodell mit Abstand als wichtigste Erklärungsfaktoren.*

Kollektive Bedrohungswahrnehmungen entfalten somit zunehmend eine regressive Dynamik und münden bei vielen Befragten in eine Absage an eine gleichberechtigte Teilhabe von Muslim*innen.¹³ Da von Bedrohungswahrnehmungen gegenüber dem Islam und seinen Angehörigen der deutlich stärkere Effekt ausgeht, liegt die Vermutung nahe, dass nach wie vor existierende Ressentiments gegen türkeistämmige Personen von einem Kulturrassismus überlagert wurden. Der Islam wird zu einer kulturellen Differenzfolie, auf dessen Grundlage Fremd- und Eigengruppen

¹¹ An dieser Stelle darf dann allerdings auch nicht unter den Teppich gekehrt werden, dass in Deutschland das Beharren auf einen Absolutheitsanspruch der eigenen Religion unter sunnitische Muslim*innen (mit ca. 32%) am stärksten verbreitet ist (Pickel 2020b, S. 12).

¹² Selbst wenn man solche historischen Pfadabhängigkeiten für abwegig hält: Neben dem nativistischen Konflikt zwischen Mehrheit und Minderheit(en) sind in Einwanderungsgesellschaften auch ethnische Mikronationalismen, religiöser Fundamentalismus sowie Konkurrenz innerhalb und zwischen verschiedenen Einwander*innengruppen anzutreffen. Solche Konflikte waren seit jeher ein Wegbegleiter der Migrations- und Stadtsoziologie (statt vieler Park 1928) – was allerdings nicht ausschließt, dass es zu postmigrantisches Solidarisierungen und Allianzen kommen kann (Foroutan 2019).

¹³ Dieser Befund wirft ein problematisches Licht auf die aus politischen Sonntagsreden zu entnehmende Warnung, nach der die „Ängste und Sorgen der Bürger*innen“ ernst genommen werden sollten. Hier gilt es genauer hinzuschauen und zu differenzieren, über wessen Ängste hier gesprochen werden und ob diese authentisch sind. Natürlich ist es Aufgabe von Politiker*innen sich mit berechtigten Sorgen und Ängsten (z. B. Angst vor Arbeitslosigkeit oder islamistischem Terror) der Bürger*innen auseinanderzusetzen. Werden Ängste allerdings nur vorgeschoben, um die Verteidigung eines Dominanzstatus der alteingesessenen Mehrheitsbevölkerung zu kommunizieren, dann gilt es die Angstretorik als das zu entlarven, zu was sie dann wird: Ein Feigenblatt für die Abwertung und Ausgrenzung von vermeintlichen Fremdgruppen (Küpper et al. 2016, S. 109–110.).

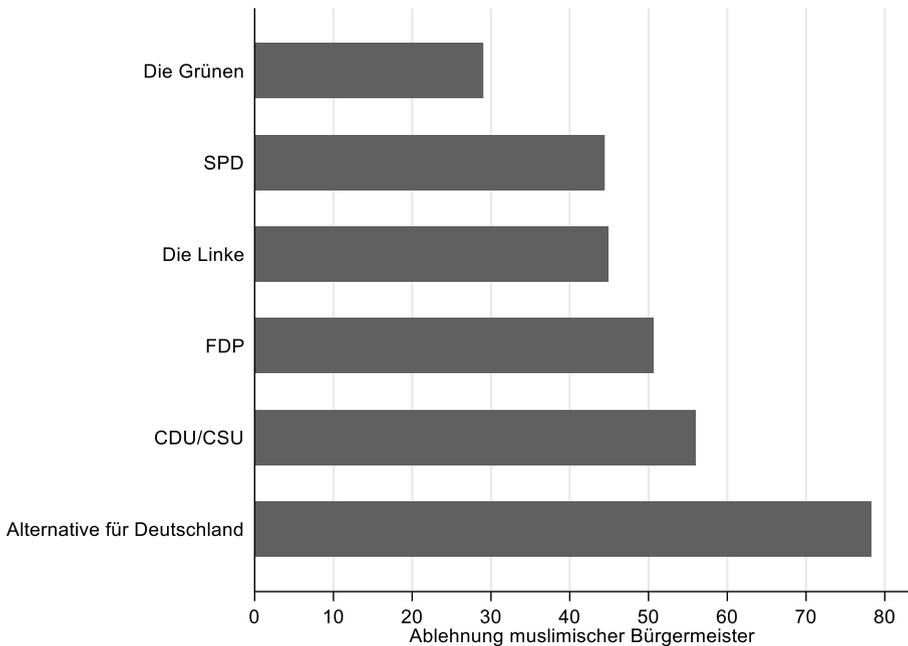


Abb. 4 Prozentuale Ablehnung muslimischer Bürgermeister*innen unter den Wähler*innen verschiedener Parteien (Es handelt sich um die Ablehnung der Aussage *Ich hätte nichts gegen einen muslimischen Bürgermeister in meiner Gemeinde*. Die ersten drei Antwortkategorien auf der 7er-Skala wurden als ablehnende Haltungen zusammengefasst). (Quelle: Eigene Darstellung auf Grundlage der ALLBUS 2016)

konstruiert werden (u. a. Attia 2007; Shooman 2012). Für den Herrschaftsanspruch, der sich hinter dieser Differenzbildung verbirgt, ist die Frage, ob genotypische oder kulturelle Kriterien geltend gemacht werden, irrelevant (Adorno 1997, S. 276). In beiden Fällen werden als Muslim*innen gelesene Personen aus den Freiheits- und Gleichheitsversprechen der Demokratie exkludiert (Hafez 2013).

Wie der Abb. 3 ferner entnommen werden kann, ist das Meinungsbild über muslimische Bürgermeisterkandidat*innen in Deutschland in Teilen sozialstrukturell bedingt. Tolerante Einstellungen gegenüber Muslim*innen sind häufiger in urbanen als in ländlichen Räumen anzutreffen. Beobachten lässt sich zudem, dass Frauen gegenüber Bürgermeisterkandidaten mit einem muslimischen Background skeptischer eingestellt sind als Männer. Eine Erklärung könnte sein, dass der Islam im Mainstream der Gesellschaft als eine frauenverachtende Religion wahrgenommen wird (Pollack et al. 2014).

Der wichtigste sozialstrukturelle Effekt geht jedoch von den Bildungsressourcen der Befragten aus. Menschen mit höheren Bildungsabschlüssen sind gegenüber muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen weniger skeptisch eingestellt.¹⁴ Signifikante Unterschiede zwischen verschiedenen Alterskohorten gibt es unter Kontrolle aller

¹⁴ Es kann nicht ausgeschlossen werden, dass der vorurteilsreduzierende Effekt formaler Bildung einem sozial erwünschten Antwortverhalten geschuldet ist. Eine bis heute währende Streitfrage lautet: „Haben Befragte mit einer höheren Schulbildung tatsächlich geringe Vorurteile oder sind die geringeren Vorurteile

anderen Faktoren nicht. Erwähnenswert ist trotzdem, dass ablehnende Haltungen gegenüber muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen in den älteren Alterskohorten alles in allem weiterverbreitet sind.

*Wichtiger als die sozialstrukturellen Faktoren erweist sich die politisch-ideologische Ausrichtung der Befragten: Je rechter die politische Gesinnung eines Individuums ist, desto stärker ist seine Ablehnung der Teilhabeaspirationen von Muslim*innen ($\beta = 0,237$; $p = 0,0001$).* Die kategorischen Gegner von Bürgermeister*innen mit einem muslimischen Background sind unter den Wählergruppen des linken Parteienspektrums – vor allem unter den Wähler*innen der Grünen – eine Minderheit. Stärker akzentuiert ist die Ablehnungshaltung unter Wähler*innen der sogenannten Mitte des Parteienspektrums: Über 50 % der Wähler*innen der Freien Demokraten (FDP) und der christdemokratischen Parteien CDU/CSU beäugen die politischen Ambitionen von Kandidaten wie Sener Sahin skeptisch. Noch deutlicher fällt die Ablehnung unter Wähler*innen der Alternative für Deutschland (AfD) aus. Hier sind es fast 8 von 10 Befragten, für die muslimische Bürgermeister*innen ein Tabuthema darstellt (siehe Abb. 4). Überraschen kann das kaum. Gleich mehrere Studien zeigen, dass die AfD ihre Wahlerfolge auch dem Umstand verdankt, dass sie zu einem Sammelbecken von Islam- und Muslimfeinden geworden ist (Öztürk und Pickel 2019; Pickel und Yendell 2018).

5 Fazit: Prävalenz gegen muslimische Bürgermeisterkandidat*innen gerichteter Einstellungen in Deutschland und ihre sozial-psychologischen Triebfaktoren

Wie aus der Auswertung der ALLBUS-Daten (2016) hervorgeht, ist die pauschale Ablehnung von muslimischen Bürgermeisterkandidat*innen keine Seltenheit in Deutschland. Im Gegenteil: *Mehr als die Hälfte der deutschen Bevölkerung steht Kandidaten wie Sener Sahin skeptisch bis ablehnend gegenüber. Richtet man den Blick auf die Faktoren, die Individuen für die Ablehnung muslimischer Bürgermeisterkandidat*innen empfänglich machen, ergibt sich ein Konglomerat von Erklärungsfaktoren.*

Mitglieder freikirchlich-evangelischer Gemeinden, orthodoxe Christen sowie Befragte mit einem ausgeprägten Nationalstolz (*Social-Identity-Hypothese*); und insbesondere Bürger*innen, die als Türk*innen gelesene Personen, den Islam und seine Angehörigen als Bedrohung wahrnehmen (*Integrated-Threat-Theory-Hypothese*), tendieren dazu, den Teilhabeaspirationen von Muslim*innen eine Absage zu erteilen. Besonders häufig findet sich diese Ablehnungshaltung unter Wählergruppen des rechten Parteienspektrums, bei älteren Befragten, in ländlichen Gebieten und an Orten, in denen Muslim*innen eine verschwindend geringe Minderheit darstellen – vor allem in den neuen Bundesländern, aber auch im Saarland, Baden-Württemberg und

das Resultat eines stärker an der sozialen Erwünschtheit orientierten Antwortverhaltens höher Gebildeter?“ (Weins 2004, S. 15). Eigentlich ist der Befund sogar überraschend: Formale Bildung umfasst in Deutschland und Europa wenig islamspezifisches Wissen – häufig überwiegt dann sogar die Vermittlung von ethno- und eurozentrischen Zerrbildern (Hafez 2013).

Bayern. Vice versa können sich Kontakte mit Menschen mit Migrationshintergrund als Antiserum gegen Vorurteile erweisen (*Kontakt-Hypothese*).

Lässt man diese Einflussfaktoren Revue passieren, könnte man zu dem Schluss gelangen, dass sich Sener Sahin für seine politischen Ambitionen mit der Landgemeinde Wallerstein ein wenig erfolgversprechendes Terrain ausgesucht hat. Und doch wäre es falsch, die Causa Sahin zu einer Randnotiz aus der bayrischen Provinz zu verklären. Wenn eine Person wie Sener Sahin – der in Bayern geboren wurde, ein Unternehmen leitet, sich ehrenamtlich im Fußballverein engagiert und mit einer Protestantin verheiratet ist – wahlweise als Türke oder Muslim, nicht aber als Deutscher wahrgenommen wird und wenn für die Mehrheit der deutschen Bevölkerung eine solche Person pauschal als nicht wählbar erscheint, dann haben wir es mit einem gesamtgesellschaftlichen Problem zu tun. Kern dieses Problems ist, dass eine Mehrheit der Bevölkerung die Kategorien „deutsch“ und „muslimisch“ als Gegensatzpaar denkt und Muslim*innen – ob bewusst oder unbewusst – exkludiert, auch um eigene Privilegien abzusichern (Keskinilic 2019).

Gibt Sener Sahins Profil wenig Anstoß, um an seiner „Integration“ zu zweifeln, besteht Skepsis an der „demokratischen Integrität“ seiner Kontrahent*innen. Das deutsche Grundgesetz ächtet Diskriminierung und definiert unmissverständlich die Gleichheit aller Menschen als staatliche Aufgabe. Sener Sahins Diskriminierungserfahrung steht im eklatanten Widerspruch zur freiheitlich-demokratischen Grundordnung der Bundesrepublik. Demokratie ist mehr als eine Methode zur Auswahl des politischen Personals, sondern eine Lebensweise, die in pluralistischen Einwanderungsgesellschaften wie Deutschland auf eine wechselseitige Anerkennung aller Bürger*innen als Freie und Gleiche angewiesen ist (Habermas 1996). Die Geschehnisse in Wallerstein sind ein Anlass unter vielen, um sich zu vergegenwärtigen, dass dieser demokratische Minimalkonsens brüchig ist. Den Freiheits- und Gleichheitsversprechen der Demokratie ist mit Blick auf Muslim*innen die Geschwisterlichkeit abhandengekommen (Hafez 2013).

Hierbei kann nicht unter den Teppich gekehrt werden, dass dieses antimuslimische Gesellschaftsklima durch Aussagen führender CSU-Politiker mitbefeuert wurde. Ihr damaliger Generalsekretär Edmund Stoiber warnte in den 1990er-Jahren vor einer „durchrassten und durchmischten Gesellschaft“; Markus Söder insistierte, dass seine Partei „CSU und nicht MSU“ heiße; und Bundesinnenminister Horst Seehofer erklärte – in Verkennung der demografischen Entwicklung in der Bundesrepublik –, dass der „Islam nicht zu Deutschland“ gehöre (Süddeutsche Zeitung 2010, 2018; Weiland 2002).

Es ist vor diesem Hintergrund zu begrüßen, dass in jüngster Zeit neue Töne aus der CSU zu vernehmen sind. Markus Söder hat die Widerstände gegen Sener Sahin scharf kritisiert und bekundete, dass es „grundfalsch [ist], einen Kandidaten wegen seines Glaubens auszuschließen“ (zitiert nach Frasch 2020). Diese rhetorische Öffnung – die vermutlich der Erkenntnis geschuldet ist, dass die zuvor skizzierte Sprachgewalt vor allem die AfD gestärkt hat und auf Dauer den Zugang zu muslimischen Wählersegmenten verbaut – kann positive Konsequenzen haben. Mit Ozan Iyibas schickte die CSU im März 2020 erstmals (wenn auch erfolglos) einen turko-deutschen Bürgermeisterkandidaten in Neufahrn bei Freising ins Rennen (Frank 2020). Ob es weitere 30 Jahre dauern wird, bis ein*e CSU-Bürgermeister*in mit

einem muslimischen Background ins Amt gewählt wird, bleibt Gegenstand von Spekulationen. Faktisch besteht in Deutschland eine immense Repräsentationslücke: Während Menschen mit einem sogenannten Migrationshintergrund 26 % der Bevölkerung ausmachen, bekleiden lediglich 1,8 % von ihnen das Amt eines Oberbürgermeisters (Janke und Bauer [2020](#)).

Anhang

Tab. 1 Operationalisierungstabelle. (Quelle: ALLBUS 2016; Eigene Darstellung)

Variable	Frage	Kodierung	Umkodierung
<i>Abhängige Variable</i>			
Ablehnung muslimischer Bürgermeister	Ich hätte nichts gegen einen muslimischen Bürgermeister in meiner Gemeinde	1 = stimme überhaupt nicht zu (...) 7 = stimme voll und ganz zu	1 = stimme überhaupt nicht zu (...) 0 = stimme voll und ganz zu
<i>Unabhängige Variable</i>			
Kontakt mit Migranten (Quantität & Qualität)	Kontakte zu in Deutschland lebenden Ausländern: In Ihrer eigenen Familie oder näheren Verwandtschaft? Kontakte zu in Deutschland lebenden Ausländern: An Ihrem Arbeitsplatz? Kontakte zu in Deutschland lebenden Ausländern: In Ihrer Nachbarschaft? In Ihrem sonstigen Freundes- und Bekanntenkreis?	1 = ja 2 = nein 1 = ja 2 = nein 1 = ja 2 = nein 1 = ja 2 = nein	1 = ja 0 = nein 1 = ja 0 = nein 1 = ja 0 = nein 1 = ja 0 = nein
	Wenn Sie an Ihre Kontakte mit in Deutschland lebenden Ausländern insgesamt denken: Wie häufig haben Sie da positive Erfahrungen gemacht?	1 = sehr oft (...) 5 = nie	1 = sehr oft (...) 0 = nie
Identifikation mit einer Religionsgemeinschaft	Darf ich Sie fragen, welcher Religionsgemeinschaft Sie angehören?	1 = Der römisch-katholischen Kirche 2 = Der evangelischen Kirche 3 = Einer evangelischen Freikirche 4 = Einer anderen christlichen Religionsgemeinschaft 5 = Einer anderen, nicht-christlichen Religionsgemeinschaft 6 = Keiner Religionsgemeinschaft	1 = Keiner Religionsgemeinschaft 2 = Der römisch-katholischen Kirche 3 = Der evangelischen Kirche 4 = Einer evangelischen Freikirche 5 = Einer anderen christlichen Religionsgemeinschaft 6 = Einer anderen, nicht-christlichen Religionsgemeinschaft (Ref.: Keiner Religionsgemeinschaft)
			1 = häufiger Kontakt und positive Wahrnehmung (...) 0 = kein Kontakt und negative Wahrnehmung

Tab. 1 (Fortsetzung)

Variable	Frage	Kodierung	Umkodierung
Teilnahme an religiösen Praktiken	Wie oft gehen Sie im Allgemeinen in die Kirche – bzw. in die Moschee, Synagoge oder ein anderes Gotteshaus?	1 = Mehr als einmal in der Woche (...) 6 = nie	1 = Mehr als einmal in der Woche (...) 0 = nie
Identifikation mit der Nation	Würden Sie sagen, dass Sie sehr stolz, ziemlich stolz, nicht sehr stolz oder überhaupt nicht stolz darauf sind, ein(e) Deutsche(r) zu sein?	1 = Sehr stolz (...) 4 = Überhaupt nicht stolz	1 = Sehr stolz (...) 0 = Überhaupt nicht stolz
Bedrohungswahrnehmung gegenüber dem Islam und Muslimen	Im Folgenden möchte ich Ihnen nun noch einige Fragen zum Islam stellen. Sagen Sie mir bitte zu jeder Aussage anhand dieser Liste, inwieweit Sie ihr zustimmen: Die Anwesenheit von Muslimen in Deutschland führt zu Konflikten Der Islam passt in die deutsche Gesellschaft	1 = Stimme gar nicht zu (...) 7 = Stimme völlig zu	1 = Stimme gar nicht zu (...) 0 = Stimme gar nicht zu Additiver Index: 1 = Stimme völlig zu (...) 0 = Stimme gar nicht zu
Bedrohungswahrnehmung gegenüber Türken	Wie ist das mit den in Deutschland lebenden Türken, inwieweit treffen folgende Aussagen auf Sie zu? In Deutschland lebende Türken machen mir Angst	1 = Trifft voll und ganz zu (...) 4 = Trifft überhaupt nicht zu	1 = Trifft voll und ganz zu (...) 0 = Trifft überhaupt nicht zu
<i>Kontrollvariablen</i>			
Links-rechts-SelbstEinstufung	Wir haben hier einen Maßstab, der von links nach rechts verläuft. Wenn Sie an Ihre eigenen politischen Ansichten denken, wo würden Sie diese Ansichten auf dieser Skala einstufen?	1 = Links (...) 10 = Rechts	1 = Rechts (...) 0 = Links
Wohnort: Neue Bundesländer vs. Alter Bundesländer	Bundesland in dem Befragte/r wohnt	Liste der Bundesländer	1 = Neue Bundesländer 0 = Alte Bundesländer (Ref.: Alte Bundesländer) Vermerk: Ost- und Westberlin wurden zusammengeführt

Tab. 1 (Fortsetzung)

Variable	Frage	Kodierung	Umkodierung
Wohnort: Stadt vs. Land	Größenklasse der politischen Gemeinde	1 = Bis 1999 Einwohner 2 = 2000–4999 Einwohner 3 = 5000–19.999 Einwohner 4 = 20.000–49.999 Einwohner 5 = 50.000–99.999 Einwohner 6 = 100.000–499.999 Einwohner 7 = 500.000 und mehr Einwohner	1 = Landgemeinde (1999–4999 Einwohner) (Ref.: Großstadt) 2 = Kleinstadt (5000–19.999 Einwohner) 3 = Mittelstadt (20.000–99.999 Einwohner) 4 = Großstadt (über 100.000 Einwohner) (Ref.: Landgemeinde)
Migrationshintergrund	Geburt im heutigen Deutschland?	1 = ja 2 = nein	1 = Befragter ist nicht in Deutschland geboren und/oder ein Elternteil wurde nicht in Deutschland bzw. in ehemalig deutschen Gebieten geboren
	Herkunftsland: Vater	Diverse Länder	0 = Befragter und beide Elternteile sind in Deutschland oder in ehemalig deutschen Gebieten geboren
	Herkunftsland: Mutter	Diverse Länder	1 = Hochschulreife 0 = andere Schulabschlüsse (Ref.: andere Schulabschlüsse)
Bildung	Welchen allgemeinbildenden Schulabschluss haben Sie?	1 = noch Schüler 2 = Schule beendet ohne Abschluss 3 = Volks- bzw. Hauptschulabschluss 4 = Mittlere Reife 5 = Fachhochschulreife 6 = Hochschulreife	
Geschlecht	Geschlecht der befragten Person	1 = Mann 2 = Frau	1 = Mann 0 = Frau (Ref.: Frau)
Alterskohorten	Sagen Sie bitte, in welchem Jahr Sie geboren sind?	Geburtsjahr	1 = Interwar generation (vor 1945) 2 = Babyboomer (1946–1964) 3 = Generation X (1965–1979) 4 = Millennials (1980–1997) (Ref.: Interwar generation)

Danksagung Mein besonderer Dank gilt den anonymen Gutachter*innen für ihre sehr hilfreichen und lehrreichen Kommentare und Hinweise. Ferner möchte ich mich herzlich bei Aimie Bouju, Christian Sprenger, Merve Schmitz-Vardar, Seckin Söylemez, Susanne Pickel, und Theresia Smolka für ihre Kommentierung einer frühen Version dieser Aufsatzidee bedanken.

Funding Das diesem Bericht zugrunde liegende Vorhaben wurde mit Mitteln des Bundesministeriums für Bildung und Forschung unter dem Förderkennzeichen 01UG2032A gefördert. Die Verantwortung für den Inhalt dieser Veröffentlichung liegt beim Autor.

Open Access funding enabled and organized by Projekt DEAL.

Open Access Dieser Artikel wird unter der Creative Commons Namensnennung 4.0 International Lizenz veröffentlicht, welche die Nutzung, Vervielfältigung, Bearbeitung, Verbreitung und Wiedergabe in jeglichem Medium und Format erlaubt, sofern Sie den/die ursprünglichen Autor(en) und die Quelle ordnungsgemäß nennen, einen Link zur Creative Commons Lizenz beifügen und angeben, ob Änderungen vorgenommen wurden.

Die in diesem Artikel enthaltenen Bilder und sonstiges Drittmaterial unterliegen ebenfalls der genannten Creative Commons Lizenz, sofern sich aus der Abbildungslegende nichts anderes ergibt. Sofern das betreffende Material nicht unter der genannten Creative Commons Lizenz steht und die betreffende Handlung nicht nach gesetzlichen Vorschriften erlaubt ist, ist für die oben aufgeführten Weiterverwendungen des Materials die Einwilligung des jeweiligen Rechteinhabers einzuholen.

Weitere Details zur Lizenz entnehmen Sie bitte der Lizenzinformation auf <http://creativecommons.org/licenses/by/4.0/deed.de>.

Literatur

- Adorno, Theodor W. 1997. *Gesammelte Schriften 9/2*. Frankfurt am Main: Suhrkamp.
- Adorno, Theodor W., Else Frenkel-Brunswik, Daniel J. Levinson, und Nevitt Sanford. 1950. *The authoritarian personality*. New York: Harper and Brothers.
- Allport, Gordon W. 1971. *Die Natur des Vorurteils*. Köln: Kiepenheuer & Witsch.
- Altemeyer, Bob, und Bruce Hunsberger. 2004. A revised religious fundamentalism scale: the short and sweet of it. *International Journal for the Psychology of Religion* 14:47–54.
- Attia, Iman. 2007. Kulturrassismus und Gesellschaftskritik. In *Orient- und Islam-Bilder. Interdisziplinäre Beiträge zu Orientalismus und antimuslimischen Rassismus*, Hrsg. Iman Attia, 5–28. Münster: Unrast.
- Bayrisches Landesamt für Statistik. 2018. Markt Wallerstein 09 779 224. Eine Auswahl wichtiger statistischer Daten. https://www.statistik.bayern.de/mam/produkte/statistik_kommunal/2018/09779224.pdf. Zugegriffen: 23. Mai 2019.
- Beck-Gernsheim, Elisabeth. 2004. *Wir und die Anderen – Vom Blick der Deutschen auf Migranten und Minderheiten*. Frankfurt am Main: Suhrkamp.
- Ben-Nun Bloom, Pazit, Gizem Arıkan, und Marie Courtemanche. 2015. Religious social identity, religious belief, and anti-immigration sentiment. *American Political Science Review* 109:203–221.
- Benz, Wolfgang. 2017. Antislamische Diskriminierung. In *Handbuch Diskriminierung*, Hrsg. Albert Scherr, Aladin El-Mafaalani, und Gökçen Yüksel, 511–527. Wiesbaden: Springer VS.
- Bielefeldt, Heiner. 2010. Das Islambild in Deutschland. Zum öffentlichen Umgang mit der Angst vor dem Islam. In *Islamfeindlichkeit. Wenn die Grenzen der Kritik verschwimmen*, Hrsg. Thorsten Gerald Schneiders, 173–206. Wiesbaden: Springer VS.
- Brubaker, Rogers. 1992. *Citizenship and nationhood in France and Germany*. Cambridge: Harvard University Press.
- Brumlik, Micha. 2011. Kontinuitäten von Antisemitismus und Berührungsfächen zur Islamophobie. In *Islamophobie und Antisemitismus – ein umstrittener Vergleich*, Hrsg. Gideon Botsch, Olaf Glöckner, Christoph Kopke, und Michael Spieke, 65–80. Berlin: De Gruyter.
- Ciftci, Sabri. 2012. Islamophobia and threat perceptions: explaining anti-muslim sentiment in the west. *Journal of Muslim Minority Affairs* 32:293–309.
- Decker, Oliver, und Elmar Brähler (Hrsg.). 2020. *Autoritäre Dynamiken. Alte Ressentiments – neue Radikalität*. Gießen: Psychosozial-Verlag.

- Die Welt. 2019. Belit Onay wird erster türkeistämmiger Oberbürgermeister einer Großstadt. *Die Welt*. <https://www.welt.de/politik/deutschland/article203338188/Hannover-Belit-Onay-wird-erster-tuerkischstaemmiger-Oberbuergemeister-einer-Grossstadt.html>. Zugegriffen: 27. Sept. 2020.
- Diekmann, Isabell. 2017. Islamfeindlichkeit oder MuslimInnenfeindlichkeit? Empirische Datenanalyse zur Differenzierung zweier Phänomene. *IKG Working Paper Nr. 12*. https://pub.uni-bielefeld.de/download/2916283/2916284/WP12_Diekmann.pdf. Zugegriffen: 28. Dez. 2020.
- Doebler, Stefanie. 2014. Relationships between religion and intolerance towards muslims and immigrants in Europe: a multilevel analysis. *Review of Religious Research* 56:61–86.
- Earnest, David C. 2008. *Old nations, new voters. nationalism, transnationalism, and democracy in the era of global migration*. New York: Suny Press.
- El-Maafalani, Aladin. 2016. Diskriminierung von Menschen mit Migrationshintergrund. In *Handbuch Diskriminierung*, Hrsg. Albert Scherr, Aladin El-Maafalani, und Gökçen Yüksel, 465–478. Wiesbaden: Springer VS.
- El-Maafalani, Aladin. 2018. *Das Integrationsparadox. Warum gelungene Integration zu mehr Konflikten führt*. Köln: Kiepenheuer & Witsch.
- Foroutan, Naika. 2012. *Muslimbilder in Deutschland. Wahrnehmungen und Ausgrenzungen in der Integrationsdebatte*. Berlin: Bonner Universitäts-Buchdruckerei.
- Foroutan, Naika. 2019. *Die postmigrantische Gesellschaft. Ein Versprechen der pluralen Demokratie*. Bielefeld: Transcript.
- Frank, Birgit. 2020. Kein muslimischer Bürgermeister in Bayern. *Bayrischer Rundfunk*. <https://www.br.de/nachrichten/bayern/kein-muslimischer-csu-buergermeister-in-bayern,RtL5V.mz>. Zugegriffen: 8. Juni 2020.
- Frasch, Timo. 2020. CSU-Spitze stellt sich hinter muslimischen Kandidaten. *Frankfurter Allgemeine Zeitung*. <https://www.faz.net/aktuell/politik/inland/csu-stellt-sich-hinter-muslimischen-kandidatensener-sahin-16569823.html>. Zugegriffen: 8. Juni 2020.
- Geschke, Daniel. 2012. Vorurteile, Differenzierung und Diskriminierung. *Aus Politik und Zeitgeschehen* 16–17:33–37.
- GESIS – Leibniz-Institut für Sozialwissenschaften. 2017. *Allgemeine Bevölkerungsumfrage der Sozialwissenschaften ALLBUS 2016*. Köln: GESIS Daten-archiv. <https://doi.org/10.4232/1.12796>. ZA5250 Datenfile Version 2.1.0.
- GESIS – Leibniz-Institut für Sozialwissenschaften. 2018. *Allgemeine Bevölkerungsumfrage der Sozialwissenschaften ALLBUS 2016 – Zusatzdatensatz: offene Frage ‚Ausländer‘*. Köln: GESIS Datenarchiv. <https://doi.org/10.4232/1.13035>. ZA5254 Datenfile Version 1.0.0.
- Habermas, Jürgen. 1996. *Die Einbeziehung des Anderen. Studien zur politischen Theorie*. Frankfurt am Main: Suhrkamp.
- Hafez, Kai. 2013. *Freiheit, Gleichheit und Intoleranz. Der Islam in der liberalen Gesellschaft Deutschlands und Europas*. Bielefeld: Transcript.
- Hafez, Kai, und Carola Richter. 2007. Das Islambild von ARD und ZDF. *Aus Politik und Zeitgeschehen* 26–27:40–46.
- Heitmeyer, Wilhelm (Hrsg.). 2011. *Deutsche Zustände: Folge 10*. Frankfurt am Main: Suhrkamp.
- Horton, Donald, und R. Richard Wohl. 1956. Mass communication and para-social interaction: observations on intimacy at a distance. *Psychiatry. Interpersonal and Biological Processes* 19:215–229.
- Huntington, Samuel P. 1992. The clash of civilizations? *Foreign Affairs* 72:22–49.
- Janke, Carsten, und Joe Bauer. 2020. Oberbürgermeister. Nur 2 Prozent haben einen Migrationshintergrund. *Mediendienst Integration*. <https://mediendienst-integration.de/artikel/nur-2-prozent-haben-einen-migrationshintergrund.html>. Zugegriffen: 28. Dez. 2020.
- Jann, Ben. 2014. Plotting regression coefficients and other estimates. *The Stata Journal* 14:708–737.
- Keskinkilic, Ozan Zakariya. 2019. Was ist antimuslimischer Rassismus? *Bundeszentrale für politische Bildung*. <https://www.bpb.de/politik/extremismus/radikalisierungspraevention/302514/was-ist-antimuslimischer-rassismus>. Zugegriffen: 8. Juni 2020.
- Kieler Nachrichten. 2012. Rummel um Bürgermeisterin Hatice Kara. *Kieler Nachrichten*. <https://www.kn-online.de/Nachrichten/Politik/Rummel-um-Buergermeisterin-Hatice-Kara>. Zugegriffen: 1. März 2020.
- Klein, Constantin, Matthias Lühr, und Heinz Streib. 2018. Extant empirical research on religiosity and prejudice. In *Xenosophia and religion. Biographical and statistical paths for a culture of welcome*, Hrsg. Heinz Streib, Constantin Klein, 23–84. Cham: Springer.
- Küpper, Beate. 2010. Zum Zusammenhang von Religiosität und Vorurteilen. Eine empirische Analyse. *Ethik und Gesellschaft* 2:1–39.

- Küpper, Beate, Jonas Rees, und Andreas Zick. 2016. Geflüchtete in der Zerreißprobe – Meinungen über Geflüchtete in der Mehrheitsbevölkerung. In *Gespaltene Mitte – feindselige Zustände. Rechtsextreme Einstellungen in Deutschland 2016*, Hrsg. Andreas Zick, Beate Küpper, und Daniela Krause, 83–110. Bonn: Dietz.
- Langenau, Lars. 2016. Muslimische Bürgermeister werden zur Normalität – auch in Deutschland. *Süddeutsche Zeitung*. <https://www.sueddeutsche.de/politik/migranten-in-der-politik-muslimische-buergermeister-werden-zur-normalitaet-auch-in-deutschland-1.2983881>. Zugegriffen: 27. Febr. 2019.
- Münch, Ingo von. 2007. *Die deutsche Staatsangehörigkeit. Vergangenheit – Gegenwart – Zukunft*. Berlin: De Gruyter.
- Öztürk, Cemal, und Gert Pickel. 2019. Islamophobic right-wing populism? Empirical insights about citizens' susceptibility to islamophobia and its impact on right-wing populists' electoral success: eastern europe in a comparative perspective. *Religion and Society in Central and Eastern Europe* 12:39–62.
- Park, Robert E. 1928. Human migration and the marginal man. *American Journal of Sociology* 33:881–893.
- Pettigrew, Thomas F., und Linda R. Tropp. 2006. A meta-analytical test of intergroup contact theory. *Journal of Personality and Social Psychology* 90:751–783.
- Pickel, Gert. 2020a. The perception and political significance of religious plurality and the role of the media. In *Religious diversity and interreligious dialogue*, Hrsg. Anna Körs, Wolfram Weisse, und Jean-Paul Willaime, 195–207. Wiesbaden: Springer International Publishing.
- Pickel, Gert, und Cemal Öztürk. 2018. Islamophobia without muslims? The 'contact hypothesis' as an explanation for anti-muslim attitudes—eastern European Societies in a Comparative Perspective. *Journal of Nationalism, Memory & Language Politics* 12:162–191.
- Pickel, Gert, und Susanne Pickel. 2019. Der „Flüchtling“ als Muslim – und unerwünschter Mitbürger? In *Flucht und Migration in Europa. Neue Herausforderungen für Parteien, Kirchen und Religionsgemeinschaften*, Hrsg. Oliver Hidalgo, Gert Pickel, 279–323. Wiesbaden: Springer VS.
- Pickel, Gert, und Alexander Yendell. 2016. Islam als Bedrohung? Beschreibung und Erklärung von Einstellungen zum Islam im Ländervergleich. *Zeitschrift für Vergleichende Politikwissenschaft* 3–4:273–309.
- Pickel, Gert, und Alexander Yendell. 2018. Religion als konfliktärer Faktor im Zusammenhang mit Rechtsextremismus, Muslimfeindschaft und AfD-Wahl. In *Flucht ins Autoritäre. Rechtsextreme Dynamiken in der Mitte der Gesellschaft*, Hrsg. Oliver Decker, Elmar Brähler, 217–242. Gießen: Psychosozial-Verlag.
- Pickel, Gert, Antonius Liedhegener, Yvonne Jaeckel, Anastas Odermatt, und Alexander Yendell. 2020. Religiöse Identitäten und Vorurteil in Deutschland und der Schweiz – konzeptionelle Überlegungen und empirische Befunde. *Zeitschrift für Religion, Gesellschaft, Politik* 4:1–48.
- Pickel, Gert, und Cemal Öztürk. 2019. Nationalism and perceptions of threat—ethnocentrism or just a lack of contact? Islamophobia in eastern Europe from a comparative perspective. Transnational, cross-regional and global connections. A Journal for Historians and Area Specialists. <https://www.connections.clio-online.net/article/id/artikel-4680>. Zugegriffen: 30. Mai 2020.
- Pickel, Gert. 2020b. Weltanschauliche Vielfalt und Demokratie. Wie sich religiöse Pluralität auf die politische Kultur auswirkt. *Bertelsmann Stiftung*. https://www.bertelsmann-stiftung.de/fileadmin/files/BSU/Publicationen/GrauePublicationen/Religionsmonitor_Vielfalt_und_Demokratie_7_2019.pdf. Zugegriffen: 28. Dez. 2020.
- Pollack, Detlef, Olaf Müller, Gergely Rosta, Nils Friedrichs, und Alexander Yendell. 2014. *Grenzen der Toleranz. Wahrnehmung und Akzeptanz religiöser Vielfalt in Europa*. Wiesbaden: Springer VS.
- Reichmuth, Stefan. 2018. Deutschland. *Bundeszentrale für politische Bildung*. <https://www.bpb.de/nachschlagen/lexika/islam-lexikon/21376/deutschland>. Zugegriffen: 28. Dez. 2020.
- Ribberink, Egbert, Peter Achterberg, und Dick Houtman. 2017. Secular tolerance? Anti-muslim sentiment in western Europe. *Journal for the Scientific Study of Religion* 56:259–276.
- Sauer, Martina. 2016. Politische und zivilgesellschaftliche Partizipation von Migranten. In *Einwanderungsgesellschaft Deutschland. Entwicklung und Stand der Integration*, Hrsg. Heinz Ulrich Brinkmann, Martina Sauer, 255–279. Wiesbaden: Springer VS.
- Schmidbauer, Jan. 2020. Muslimischer Bürgermeisterkandidat: „Es ging nie um meine Person, sondern immer nur um meinen Glauben“. *Süddeutsche Zeitung*. <https://www.sueddeutsche.de/bayern/wallerstein-csu-kommunalwahl-politik-muslime-1.4745493>. Zugegriffen: 28. Febr. 2020.
- Schwarz, Eberhard. 2015. Erster türkischstämmiger Bürgermeister Hessens. *Frankfurter Allgemeine Zeitung*. <https://www.faz.net/aktuell/rhein-main/heusenstamm-halil-oeztas-uebernimmt-amt-als-chef-im-rathaus-13964519.html>. Zugegriffen: 27. Febr. 2020.

- Shooman, Yasemin. 2012. Das Zusammenspiel von Kultur, Religion, Ethnizität und Geschlecht im anti-muslimischen Rassismus. *Aus Politik und Zeitgeschichte* 62:53–57.
- Shooman, Yasemin. 2014. „...weil ihre Kultur so ist“. *Narrative des antimuslimischen Rassismus*. Bielefeld: Transcript.
- Spielhaus, Riem. 2018. Zwischen Migrantisierung von Muslimen und Islamisierung von Migranten. In *Postmigrantische Perspektiven. Ordnungssysteme, Repräsentationen*, Hrsg. Naika Foroutan, Juliane Karakayali, und Riem Spielhaus, 129–143. Frankfurt, New York: Campus.
- Statista. 2011. Religionszugehörigkeit der Deutschen nach Bundesländern im Jahr 2011. *Statista*. <https://de.statista.com/statistik/daten/studie/201622/umfrage/religionszugehoerigkeit-der-deutschen-nach-bundeslaendern/>. Zugegriffen: 27. Febr. 2020.
- Stephan, Walter G., und W. Stephan Cookie. 1996. Predicting prejudice. *International Journal of Intercultural Relations* 20:409–426.
- Süddeutsche Zeitung. 2010. „Wir heißen CSU, nicht MSU“. *Süddeutsche Zeitung*. <https://www.sueddeutsche.de/bayern/soeder-warnt-vor-oeffnung-der-csu-fuer-muslime-wir-heissen-csu-nicht-msu-1.322424>. Zugegriffen: 8. Juni 2020.
- Süddeutsche Zeitung. 2018. Seehofer: Der Islam gehört nicht zu Deutschland. *Süddeutsche Zeitung*. <https://www.sueddeutsche.de/politik/integration-seehofer-der-islam-gehört-nicht-zu-deutschland-1.3908644>. Zugegriffen: 8. Juni 2020.
- Tajfel, Henri. 1982. *Social identity and intergroup relations*. Cambridge: Cambridge University Press.
- Tajfel, Henri, und John Turner. 1979. An integrative theory of group conflict. In *The social psychology of intergroup relations*, Hrsg. William G. Austin, Stephen Worchel, 33–47. Monterey: Brooks.
- Uenal, Fatih, Robin Bergh, Jim Sidanius, Andreas Zick, Sasha Kimel, und Jonas R. Kunst. 2020. The nature of Islamophobia: a test of a tripartite view in five countries. *Personality and Social Psychology Bulletin* 47:1–18.
- Urban, Dieter, und Jochen Mayerl. 2008. *Regressionsanalyse: Theorie, Technik und Anwendung*. Wiesbaden: Springer VS.
- Veit, Sven-Michael. 2018. Hatice Kara tritt verbittert ab. *Die Tageszeitung*. <https://taz.de/!5501405/>. Zugegriffen: 27. Febr. 2020.
- Vorreyer, Thomas. 2020. Im bayrischen Dorf, wo ein Muslim nicht als Bürgermeister kandidieren konnte. *VICE*. <https://www.vice.com/de/article/n7jb4b/wallerstein-bayern-wo-muslim-sener-sahin-nicht-csu-burgermeisterkandidat-werden-konnte>. Zugegriffen: 28. Febr. 2020.
- Wagner, Christian. 2020. Muslimischer CSU-Bürgermeisterkandidat wirft hin. *Bayrischer Rundfunk*. <https://www.br.de/nachrichten/bayern/muslimischer-csu-buergermeisterkandidat-wirft-hin,RmcPN1d>. Zugegriffen: 28. Febr. 2020.
- Wallrich, Lukas, Keon West, und Adam Rutland. 2020. Painting all foreigners with one brush? How the salience of muslims and refugees shapes judgements. *Journal of Social and Political Psychology* 8:246–265.
- Weiland, Severin. 2002. Empörung über Gerede von der „durchrassten Gesellschaft“. *Der Spiegel*. <https://www.spiegel.de/politik/deutschland/geis-entgleisung-empoeerung-ueber-gerede-von-der-durchrassten-gesellschaft-a-181032.html>. Zugegriffen: 8. Juni 2020.
- Weins, Cornelia. 2004. *Fremdenfeindliche Vorurteile in den Staaten der EU*. Wiesbaden: Springer VS.
- Welzel, Christian. 2013. *Freedom rising. Human empowerment and the quest for emancipation*. Cambridge: Cambridge University Press.
- Welzel, Christian, und Ronald F. Inglehart. 2019. Political culture, mass beliefs and value change. In *Democratization*, Hrsg. Christian W. Haerpfer, Patrick Bernhagen, Christian Welzel, und Ronald F. Inglehart, 134–157. Oxford: Oxford University Press.
- Wetzell, Juliane. 2012. Parallelen zwischen Antisemitismus und Islamfeindschaft heute. In *Islamophobie und Antisemitismus – ein umstrittener Vergleich*, Hrsg. Gideon Botsch, Olaf Glöckner, Christoph Kopke, und Michael Spieker, 81–106. Berlin: De Gruyter.
- Yendell, Alexander. 2013. Muslime unerwünscht? Zur Akzeptanz des Islam und dessen Angehörigen. Ein Vergleich zwischen Ost- und Westdeutschland. In *Religion und Politik im vereinigten Deutschland. Was bleibt von der Rückkehr des Religiösen?*, Hrsg. Gert Pickel, Oliver Hidalgo, 221–248. Wiesbaden: Springer VS.
- Yendell, Alexander, und Stefan Huber. 2020. The relevance of the centrality and content of religiosity for explaining islamophobia in Switzerland. *Religions* 11:1–15.
- Yendell, Alexander, und Gert Pickel. 2020. Islamophobia and anti-muslim feeling in saxony—theoretical approaches and empirical findings based on population surveys. *Journal of Contemporary European Studies* 28:85–99.

- Zick, Andreas. 2017. Das Vorurteil über Muslime. In *Muslime in Deutschland. Historische Bestandsaufnahme, aktuelle Entwicklungen und zukünftige Forschungsfragen*, Hrsg. Peter Antes, Rauf Ceylan, 39–57. Wiesbaden: Springer VS.
- Zick, Andreas, Daniela Kraus, Wilhelm Berghan, und Beate Küpper. 2016. Gruppenbezogene Menschenfeindlichkeit 2002–2016. In *Gespaltene Mitte – Feindselige Zustände. Rechtsextreme Einstellungen in Deutschland 2016*, Hrsg. Andreas Zick, Beate Küpper, und Daniela Krause, 33–82. Bonn: Dietz.
- Zick, Andreas, Beate Küpper, und Wilhelm Berghan. 2019. *Verlorene Mitte – Feindselige Zustände. Rechtsextreme Einstellungen in Deutschland 2018/2019*. Bonn: Dietz.